

۱۱۲

۱۲۹۶

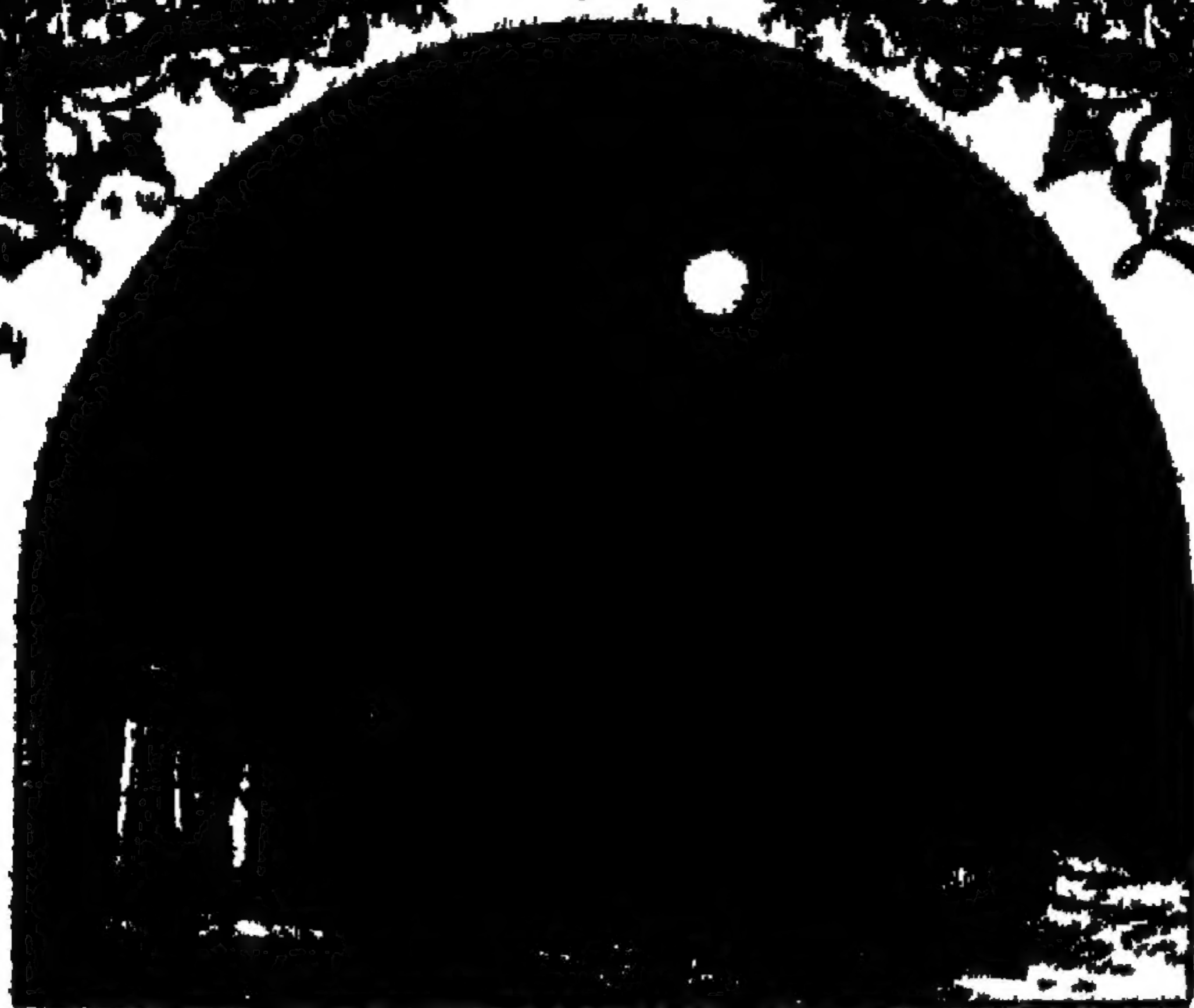
۱۶۰

فقہ حنفی ۲۶
ج ۵

الماری خانہ
۲۶ - ۵

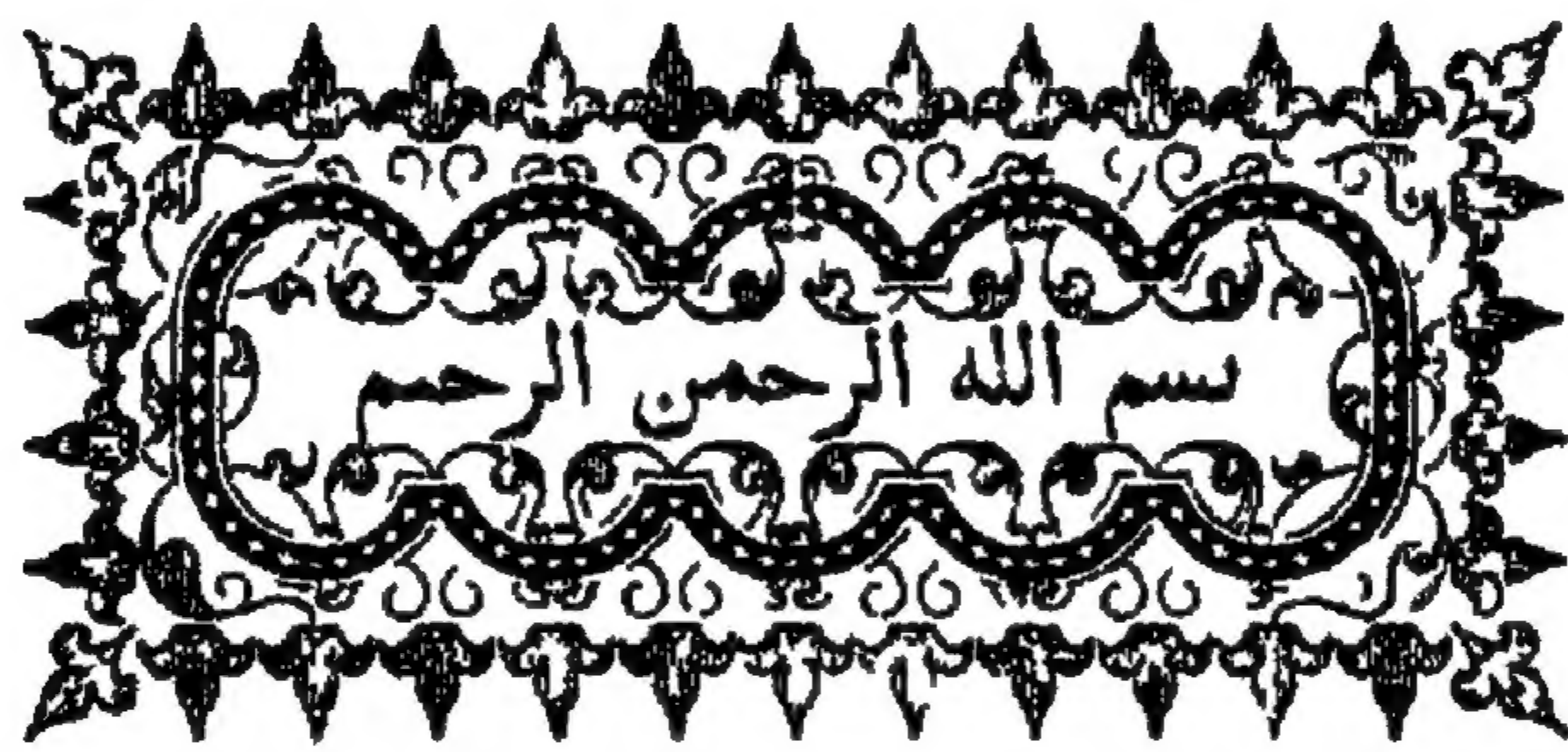
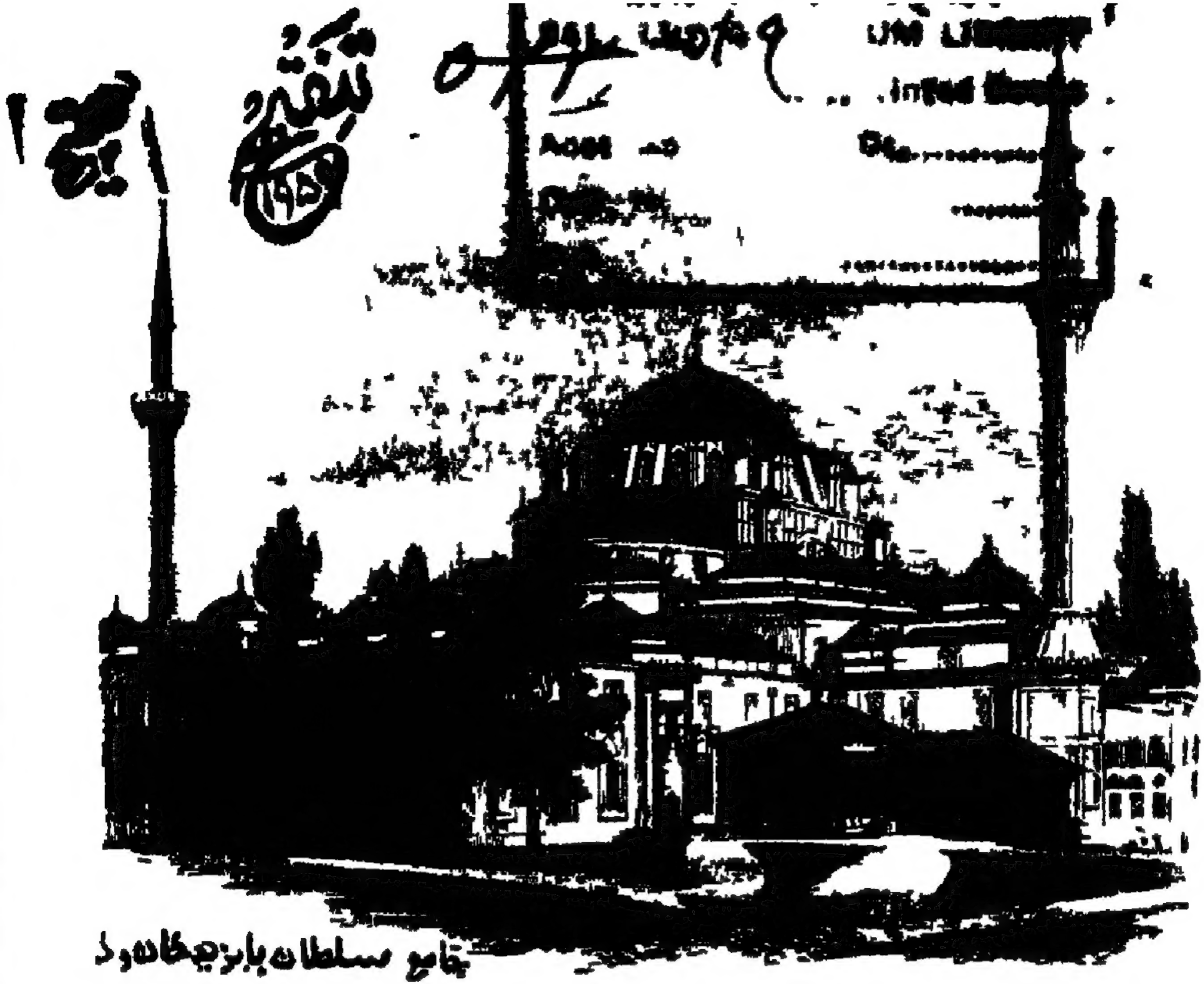
۲۹۷ ۱۵۱
شماره ۲

مجلد
۱



فقه الاكبر للشيخ على الهزدي





الحمد لله الذي هدانا الى طريق السنة والجماعة بفضلہ العظیم والصلاة والسلام
على رسوله وحبیبہ محمد الذي كان على خلق عظیم وعلى آله واصحابه
الداعين الى صراط مستقیم اما بعد فيقول العبد الضعیف المذنب ابو المنتهی
عصمه الله الكبير الکریم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد العقیم ان
كتاب الفقه الاکبر الذي صنفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام
فخر الاسلام على البزدوي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات وعلم
الشرايع والاحکام والاصل في النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة
الهوى والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون
ومضي عليه الصالحون وهو الذي عليه ادركنا مشايخنا وكان على ذلك

سلفنا بعني ابا حنيفة و ابا يوسف ومحمداً وعامة اصحابهم رحمهم الله وقد صنف
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك الفقه الاكبر وذكر فيه اثبات الصفات واثبات
 تقدير الخير والشر من الله تعالى عز وجل وان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى
 هنا فلدت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة ومن الكتب المعتمدة حتى
 يكون شرحاً لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه
 الله تعالى (اصل التوحيد) اي هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد وهو في اللغة
 الحكم بان الشئ واحد والعلم بانه واحد وفي الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات
 الالهية عن كل ما يتصور في الافهام ويتخيل في الازهان والاهام ومعنى كون
 الله تعالى واحداً نفى الاقتسام في ذاته تعالى ونفى الشبه والشريك في ذاته
 والاعتقاد في قوله (وما يصح الاعتقاد عليه) يعم العلم وهو حكم جازم لا يقبل
 التشكيك والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم يقبل التشكيك وعند البعض
 يعم الظن ايضاً فان الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض معتبر في
 الايمان فان ايمان اكثر العوام كذلك (يجب ان يقول) بيا الغيبة اي يفترض على
 المعتقد ان يقول (امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث
 بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى) قال ان يقول ولم يقل ان يؤمن
 ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان الاقرار والتصديق بالاشياء الستة
 المذكورة لقوله صلي الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 واليوم الآخر وان تؤمن بالقدر خيره وشره والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام
 لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم
 الاستغراق في معرفة الحق والتنزه وهم العليون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر
 من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجري به القلم الالهي فمنهم سماوية
 ومنهم ارضية والايمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها واثباتها كلام الله
 تعالى وجميع الكتب المنزلة على الرسل مائة واربعة كتب انزل على آدم عليه

السلام منهم عشر صحائف و على شيث عليه السلام خمسون و على ادريس
 عليه السلام ثلاثون صحيفة و على ابراهيم عليه السلام عشر صحائف و التوز
 على موسى عليه السلام و الانجيل على عيسى عليه السلام و الزبور على داود
 عليه السلام و القرآن على محمد صلعم و الرسول من له شريعة و كتاب فيكون
 اخص من النبي و عند بعض العلما هو مرادف للنبي و الالهان لازم لكل نبي
 سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل و البعث هو ان يبعث الله تعالى الموتي من
 القبور بان يجمع اجزائهم الاصلية و يعيد الارواح اليها و القدر مصدر بمعنى المقدور
 و المقدور بمعنى المقدّر و خيره مجرور بدل من القدر بدل البعض من الكل و شره
 معطوف عليه روى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه و عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه ناظرًا في مسئلة القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله و السيئات
 من انفسنا و كان عمر بن الخطاب يضيف الكل الى الله تعالى عزوجل فذكر
 ذلك لرسول الله صلعم فقال رسول الله صلعم ان اول من تكلم بالقدر من جميع
 المخلوق كلهم جبرائيل و ميكائيل عليهما السلام فكان جبرائيل يقول مثل مقالتيك
 يا عمر و كان ميكائيل يقول مثل مقالتيك يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل فقضى بينهما
 ان القدر كله خيره و شره من الله تعالى ثم قال عليه السلام و هذا قضا بينكما ثم
 قال يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه اللعنة (و الحساب
 و الميزان و الجنة و النار حق كله) الميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال
 و العقل قاصر عن ادراك كيفيته (و الله واحد لا من طريق العدد ولكن من
 طريق انه لا شريك له) قد يقال واحد و يراد به نصف الاثنين و هو ما يفتح به
 العدد و هذا معنى الواحد من طريق العدد و قد يقال واحد و يراد به انه لا
 شريك له و لا نظيره و لا مثل له بحسب ذاته و صفاته و جميع ذلك فالله
 تعالى واحد على معنى ان لا شريك له و لا نظيره و لا مثل له في ذاته و صفاته
 (لم يلد و لم يولد) هذا رد قول النصارى و اليهود في ولديّة المسيح و عزيز و قول
 ع

الفلاسفة في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى
 هو الصمد يعنى السيد الغنى عن كل شئ الذى يفتقر اليه كل شئ سواء (ولم
 يكن له كفؤ أحد) أى ولم يكن شئ من الموجودات يماثله (لا يشبه شئاً من
 الاشياء من خلقه) اي لا يشبه الله تعالى شئاً من المخلوقات والمخلوقات كلها
 له (ولا يشبهه شئ من خلقه) اي ولا يشبهه تعالى شئ من مخلوقاته له لا في
 الوجود لان وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في
 سائر الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له قديم لا اول له
 دائم لا آخر له (لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية) اي لم يحدث
 له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذاتية وصفات الفعلية
 ان كل صفة يوصف الله تعالى بضدها فهي من صفات الفعل وان كان لا يوصف
 بضدها فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية اذا حلف على صفة الله
 تعالى ينظر الى تلك ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كان من صفات
 الفعل لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بضدها
 ولو قال وغضب الله وسخط الله لا يكون يمينا لان الله تعالى يوصف بضده وهو
 الرحمة (واما صفات الذاتية فالحبوة) فان الله تعالى حتى بحياته التي هي صفة ازلية
 (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شئ بقدرته التي هي صفة ازلية (والعلم) فان
 الله تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذى هو صفة
 ازلية (والكلام) فانه تعالى متكلم بكلامه الذى هو صفة ازلية وكلام الله تعالى لا يشبه
 كلام المخلوق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف
 (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذى هو له صفة
 في الازل (والبصر) فانه تعالى بصير باشكال والوان ببصرة القديم الذى هو له صفة
 في الازل (والرادة) فانه تعالى مُريدٌ بارادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون
 في الدنيا والاخرة شئ صغيراً او كبيراً قليلاً او كثيراً خيراً او شراً نفعاً او ضرراً فوزاً او

خسراناً زيادةً أو نقصاناً إلا بإرادته ومشيته فما شا الله كان وما لم يشأ لم يكن
 وأنه تعالى فعال لما يريد لا إرادة لإرادته ومشيته ولا معقب لحكمه ومن صفاته
 الذاتية الاحدية والصدية والعظمة والكبريا وغيرها (وأمّا) صفات (الفعلية)
 فالتخليق والترزيق والانشاء والأبداع والصنع وغير ذلك) من صفات الفعل
 كالأحياء والاماتة والانبات والانما والتصوير وغيرها التخليق والانشاء والصنع
 بمعنى واحد وهو أحداث الشئ بعد ان لم يكن سوا كان على مثال سابق أولاً
 والأبداع أحداث الشئ بعد ان لم يكن لا على مثال سابق الترزيق أحداث
 رزق الشئ وتمكينه من الانتفاع به (لم يزل ولا يزال بصفاته واسمايه) يعني ان
 الله تعالى مع صفاته واسمايه كلها ازل لا بداية له وابدى لا نهاية له (لم يحدث
 له صفة ولا اسم) لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل
 حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقصاً وهو محال فثبت انه لم يحدث له صفة
 ولا اسم لان من كان له علم في الازل عالماً في الازل (لم يزل عالماً بعلمه والعلم صفة
 له في الازل) أي في القديم (وقادراً بقدرته والقدرة صفة له في الازل وخالقاً
 بتخليقه والتخليق صفة له في الازل وفاعلاً بفعله والفعل صفة في الازل) الفعل
 بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهو هنا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والإيجاد
 وقول الامام الاعظم لم يزل عالماً بعلمه الاخرة يرتق قول المعتزلة فانهم قالوا صفات
 الله عين ذاته وهو عالم قادر بمجرد الذات لا بالعلم والقدرة ويكفي لنا دليلاً
 قول الامام الاعظم وسائر ائمة الهدى والدين من اهل السنة والجماعة ونقول
 كما قال هؤلاء الائمة صفات الله ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا
 الاستقصاء في مثل هذه المسئلة (والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة له في الازل
 والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق) يعني ان الله اذا فعل شيئاً يفعله
 بفعله الذي هو صفة له ازلية لا بفعل حادث لان الحادث هو اثر فعله لا فعله
 بخلاف المفعول فانه محل الوقوع اثر الفعل ومخلوق بالاتفاق (وصفاته) مستدا

(في الازل) خيرة اى صفاته الذاتية والفعليه ثابتة في الازل (غير محدثة) خبر بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال انها) اى صفاته ذاتية كانت او فعلية (مخلوقة او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفات ولا بعدمها اما لعناد او شك (او شك فيها) اى في وجود صفاته او في ازليتها والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال الامام الاعظم (فهو كافر بالله تعالى) لان الايمان هو التصديق بمعنى اذعان القلب وقبولة بوجود الباري ووجدانيته وسائر صفاته فان صفاته تعالى من جملة المؤمنين به فمن لم يؤمن بها يكون جاهلاً بالله تعالى وصفاته وكافراً به وبانبيائه (والفران كلام الله) وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والنم يقال قرأ القرآن الشئ قرأنا اى جمعته جمعاً وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن ما يجمع السور ويصفاها ولهذا سمي قرأنا فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان يكون القرآن بمعنى المقرؤ لانه يُقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به ههنا كلام الله الذي هو صفته لا المنظوم العربي وقيل هو النظم والمعنى جميعاً (في المصاحف مكتوب) جمع مصحف بضم الميم يعنى ان كلام الله الذي هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف (وفي القلوب محفوظ) اى بالالفاظ المخيلة (وعلى اللسان مَقْرُوء) اى بالحروف الملفوظة السَمُوعة (وعلى النبي صلعم منزل) اى بالحروف الملفوظة المسموعة بواسطة الملك (ولفظنا) اى تلفظنا بالالفاظ المخيلة (بالقرآن مخلوق وكتابتنا له مخلوق) لان ذلك كله من افعالنا وافعالنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى (والفران) اى كلام الله تعالى (غير مخلوق) والحروف والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات والايات كلها آله القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله تعالى العظيم ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام

اللفظي القائم بذات الله كما هو مذهب الكرامية يكون كافراً لأنه نفى الصفة
 الازلية وجعل الباري تعالى محلاً للحوادث ومحل الحوادث حادث ومن قال
 القرآن مخلوق واران به نفى الكلام الازلي يكون كافراً ومن قال القرآن مخلوق
 واران به الكلام اللفظي الغير القائم بذات الله تعالى ولم يرد نفى الكلام الازلي لا
 يكون كافراً لكن هذا الاطلاق خطأ لأنه يوهيم الكفر (وما ذكره الله تعالى في القرآن
 عن موسى عليه السلام وغيره من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وابليس
 عليهما اللعنة فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبار عنهم وكلام الله تعالى غير
 مخلوق وكلام موسى عليه السلام وغيره من المخلوقين مخلوق والقرآن كلام
 الله لا كلامهم) يعني ان ما ذكره الله تعالى في القرآن اخبار عن موسى وعيسى
 وغيرهما من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وعن فرعون وابليس عليهم اللعنة فانما
 قال ذلك بكلامه القديم الذي كتبت الكلمات الدلالة عليه في اللوح المحفوظ
 قبل خلق السموات والارض لا بكلام حادث وعلم حادث حاصل بعد صمعه
 منهم و الاخبار نقل المعنى لا باللفظ لان كلام موسى عليه السلام وغيره من
 المخلوقين مخلوق وكلام الله غير مخلوق ويؤيده ان قدر ثلاث ايات من القرآن
 بالغ حد الاعجاز وليس ذلك من البشر ومن المعلوم ان ما نقل من المخلوقين
 في القرآن يزيد على قدر ثلاث ايات فيكون القرآن كلام الله لا كلامهم فاذاً لا فرق
 بين القصص المذكورة في القرآن وبين أية الكرسي وسورة الاخلاص في كون كل
 واحد منهما كلام الله تعالى (وسمع موسى كلام الله) يعني من الله بلا واسطة
 كلامه القديم القائم بذاته تعالى (كما) جا (في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً)
 والله تعالى قادر ان يكلم المخلوق من الجهات والجهة الواحدة بلا آلة ويسمعه بالالة
 كالحروف فالصوت لاحتياجه اليها في فهمه كلامه الازلي فانه على ذلك قدير لأنه
 على كل شئ قدير قيل كان موسى اذا كلمه الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام
 الذي كان كالعمود وقد يغشاه الغمام (وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلم

مُوسَى) بِأَنَّ قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَزَلِ بِالصَّوْتِ وَلَا حَرْفٍ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا
 رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ وَمُحَمَّدٌ صَلَّعَ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ
 فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ وَاللَّهُ تَعَالَى عِلْمٌ فِي الْأَزَلِ أَنَّهُ يَنْزِلُ الْقُرْآنَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّعَ
 وَيُخْبِرُهُ بِقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ وَلَمَّا بَيَّنَّ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ الْأَمْرَ فِي
 صِفَةِ الْكَلَامِ مِنْ أَنَّهُ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى حُصُولِ الْمَخَاطَبِ أَرَادَ أَنْ تَبَيَّنَ الْأَمْرَ فِي سَائِرِ
 الصِّفَاتِ كَذَلِكَ دَفَعًا لَتَوَهُمِ اخْتِصَاصِ الْحُكْمِ بِصِفَةِ الْكَلَامِ فَقَالَ (وَقَدْ كَانَ اللَّهُ
 خَالِقًا فِي الْأَزَلِ وَلَمْ يَخْلُقِ الْخَلْقَ) وَكَتَفَى بِالصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ الصِّفَاتِ
 الدَّانِيَةِ لِأَنَّهُ تَوَقَّفَ الصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ عَلَى وَجُودِ الْمُتَعَلِّقِ أَظْهَرَ مِنَ الصِّفَةِ الدَّانِيَةِ فَيَعْلَمُ
 مِنْهَا حَالِ الصِّفَةِ الدَّانِيَةِ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ وَاخْتَارَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ الْخَلْقَ
 لِأَنَّهُ أَعَمُّ لَوْجُودِهِ فِي ضَمَنِ كُلِّ صِفَةٍ وَلَمَّا دَفَعَ الْوَهْمَ عَادَ إِلَى تَحْقِيقِ مَا هُوَ بِصَدَدِهِ
 فَقَالَ (فَلَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى بِكَلَامِهِ الَّذِي هُوَ لَهُ صِفَةٌ فِي الْأَزَلِ) لِأَنَّ كَلَامَهُ أَزَلِي
 أَبَدِي لَا يَتَغَيَّرُ وَيَتَبَدَّلُ وَلَمَّا لَمْ يَشَبْهُ صِفَاتُهُ تَعَالَى صِفَاتِ الْخَلْقِ كَمَا لَا يَشَبْهُ ذَاتُهُ
 تَعَالَى ذَوَاتِ الْخَلْقِ قَالَ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ (وَصِفَاتُهُ كُلُّهَا) ذَاتِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ فَعْلِيَّةٌ
 (بِمُخْلَافِ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ) وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى (يَعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا) لِأَنَّ عِلْمَنَا
 حَادِثٌ لَا يَخْلُو عَنْ مَعَارِضَةِ الْوَهْمِ وَعِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى قَدِيمٌ جَلٌّ مِنْ أَنْ يَكُونَ
 ضَرُورِيًّا أَوْ كَسْبِيًّا أَوْ تَصَوُّرًا أَوْ تَصَدِيقًا (وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا) لِأَنَّ قُدْرَتَهُ تَعَالَى قَدِيمَةٌ
 وَمَوْثِقَةٌ بِالْإِجَادِ وَقُدْرَتُنَا حَادِثَةٌ غَيْرُ مَوْثِقَةٍ وَنَحْنُ لَا نَقْدِرُ إِلَّا عَلَى بَعْضِ الْأَشْيَاءِ
 بِالْأَلَاتِ وَالسَّبَابِ وَالْأَنْصَارِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقْدِرُ بِقُدْرَتِهِ الْقَدِيمَةِ عَلَى جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ
 لَا بِأَلَةٍ وَلَا يَشَارِكُهُ غَيْرُهُ (وَيَرَى لَا كَرُؤَيْنَا) لِأَنَّ نَرَى الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِالْأَلَةِ وَالشَّرْطِ
 وَاللَّهُ تَعَالَى يَرَى الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِبَصَرِهِ الَّذِي هُوَ صِفَتُهُ فِي الْأَزَلِ لَا بِأَلَةٍ وَلَا بِشَرْطٍ
 مِنْ زَمَانٍ وَمَكَانٍ وَجِهَةٍ وَمُقَابَلَةٍ (وَيَتَكَلَّمُ لَا كَكَلَامِنَا) لِأَنَّ نَتَكَلَّمُ بِالْأَلَاتِ وَالشَّرْطِ
 وَهُوَ يَتَكَلَّمُ سُبْحَانَهُ بِلَا آلَةٍ وَلَا شَرْطٍ (وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَا) لِأَنَّ نَسْمَعُ بِالْأَلَاتِ وَالشَّرْطِ
 وَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَسْمَعُ الْأَصْوَاتَ وَالْكَلِمَاتَ كُلُّهَا بِسَمْعِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي لَا بِأَلَةٍ

من اذن وصانع ولا بشرط من زمان ومكان وجهة وقرب وبعد (ونحن نتكلم
 بالآت والحروف والله تعالى يتكلم بلا آله ولا حروف والحروف مخلوقة) لن
 المؤلف من المخلوق مخلوق (وكلام الله تعالى غير مخلوق) لن كلامه تعالى قديم
 قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالاتقان الى القلوب والاذان
 (وهو شئ) لقوله قل اى شئ اكبر شهادة قل الله (لا كالاشيا) لقوله تعالى ليس
 كمثله شئ (ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموجود وفى اكثر النسخ
 اثباته اى اثبات ذلك اى ان تشبته (بلا جسم) هذا بيان لقوله لا كالاشيا لن
 كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث
 محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج الى واجب الوجود (ولا جوهر) لن
 الجوهر يكون محلا للاعراض والحوادث والله تعالى منزّه عن ذلك (ولا عرض) لن
 العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به فيكون ممكنا (ولا حد له) لن
 الحد تعريف الماهية بذكر اجزاها وواجب الوجود فرد لا جز له فيمتنع ان
 يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية ولا نهاية لله تعالى (ولا ضده) اى لا
 نظيره ولا كفو له (ولا ند له) الند بالكسر المثل والنظير (ولا مثل له) اى لا شريك
 له فى النوع لانه لا نوع له كما لا جنس له والمماثلة الاشتراك فى النوع فاذا قيل هما
 مماثلان كان معناه متفقان فى الماهية النوعية (وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله
 تعالى فى القرآن) بقوله تعالى يد الله فوق ايديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك
 وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى
 نفسك وفى بعض النسخ فما ذكره الله تعالى فى القرآن من ذكر الوجه واليد
 والنفس (فهو له صفات بلا كيف) اى اصلها معلوم ووصفها مجهول لنا فلا يبطل
 الاصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف روى عن احمد بن حنبل
 رحمه الله تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة (ولا يقال يده قدرته او
 نعمته لن فيه) اى فى هذا القول (ابطال الصفه) التى دل على ثبوتها القرآن

(وهو) اى ابطال الصفة (قول اهل القدر والاعتزال) عطف الخاص على العام
لن اهل القدر هم المعتزلة و الامامية من الشيعة فكل المعتزلة قدرية وليس
كل قدرية معتزلة قال رسول الله صلعم لكل امة مجبوس ومجبوس هذه الامة
الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا
تعودوهم وهم شيعة الدجال وحق الله ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله
صلعم قال رسول الله صلعم الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق رسول الله
صلعم (ولكن يده صفة بلاكيف) وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام
على اليزدى فى اصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله
متشابه بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف وانما ضلت
المعتزلة من هذا الوجه فانهم ردوا الاصل لجهلهم بالصفة (وغضبه ورضاه صفتان
من صفاته تعالى بلاكيف) اى بلا بيان الكيفية فان كيفيتها مجهولة لن غضبه
ورضاه لا يشبه بغضبنا ورضانا فان الغضب منا غليان دم القلب والرضا
امتلا الاختيار حتى يفضى الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالفرح
والتسور والعشق والتعجب فان كلها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المنافى
للوچوب الذاتى (خلق الله تعالى الاشياء لا من شى) يعنى خلق الله تعالى
الموجودات كلها لا من مادة (وكان الله تعالى عالماً فى الازل بالاشياء قبل كونها)
اى قبل حدوثها (وهو الذى قدر الاشياء وقصيها) تعليل لقول السابق والواو الاول
للحال فكأنه قال وكيف لا يكون عالماً فى الازل بالاشياء قبل وقوعها ولحال انه
تعالى هو الذى قدر الاشياء وقضاوها وتقدير الاشياء وقضاوها لا يكون الا قبل وقوعها
والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل فى معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج معنى
قدرنا دبّرنا واصل القضا اتمام الشىء قولا كقوله وقضى ركنك او فعلاً كقوله تعالى
فَقَضَيْنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ كذا فى تفسير القاضى (ولا يكون فى الدنيا والاخرة شى)
من الجواهر والاعراض (الابمشيته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه فى اللوح المحفوظ)

قال رسول الله صلعم اول مخلوق الله القلم فقال له اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال ما هو كائن الى يوم القيمة (ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) يعنى كتب في اللوح المحفوظ كل شئ باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغرو والكبر والقلة والكثرة والخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب فيه شئ بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلاً لم يكتب ليكن زيداً مؤمناً وليكن عمرو كافراً ولو كتب كذلك لكان زيد مجبوراً على الايمان وعمرو مجبوراً على الكفر لان ما حكم الله بوقوعه فهو يقع البته والله تعالى يحكم لامعقب لحكمه ولكن كتب فيه ان زيداً يكون مؤمناً باختياره وقدرته ويريد الايمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمرو يكون كافراً باختياره وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الايمان فالمراد من قول الامام الاعظم رحمة الله تعالى ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفى الجبر في افعال العباد وابطال مذهب الجبرية (والقضا والقدر والمشية صفاته في الازل بلا كيف) اى بلا بيان كيفية يعنى ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة الا انها من المتشابهات وما يعلم تاويلها الا الله فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى ان لا يشبه صفاته صفات الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق (يعلم الله المعدوم في حال عدمه معدوماً ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجوداً ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله القايم في حال قيامه قائماً وانما تعدد علمه قاعداً في حال قعوده من غير ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المتحلقين) يعنى ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم الازلى لم يزل موصوفاً به في ازل الازل لا بعلم متجدد ولا يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدوثها وعلمه تعالى واحد والمعلومات متعددة (خلق الله الخلق سليماً)

اى خَالِيَا (من الكفر والايهان) الذين يكتسبهما فى الدُّنْيَا (ثم خاطيهم) عند
 البلوغ مع العقل (وامرهم) بالايهان والطاعة (ونهيهم) عن الكفر والعصيان
 (فكفر من كفر بفعله) الاختيارى (وانكاره وجموده) الحق المجهود الانكار مع
 العلم بكونه حقًا (بخذلان الله تعالى آياه) يعنى ذلك الانكار والجمود بسبب
 خذلان الله تعالى من كفر في مختار الصّحاح خذله يخذله بالصم خذلانا بكسر
 النخا نزل عونه ونصرته (وامن من آمن بفعله) الاختيارى (واقرار) باللسان
 (وتصديقه) الجنان (بتوفيق الله تعالى آياه ونصرته له) التوفيق عبارة عن التاليف
 والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهذا يشمل الخير والشر
 وَمَا هُوَ سَعَادَةٌ وَمَا هُوَ شَقَاوَةٌ وَلَكِنْ جَرَتْ الْعَادَةُ بِتَخْصِيصِ اسْمِ التَّوْفِيقِ بِمَا
 يُوَافِقُ السَّعَادَةَ مِنْ جُمْلَةِ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ كَمَا أَنَّ الْأَلْحَادَ عِبَارَةً عَنْ الْمِيلِ فَتُخَصَّصُ
 بِمَنْ تَمِيلُ إِلَى الْبَاطِلِ كَذَا فِي أَحْيَاءِ الْعُلُومِ (اخرج ذرية آدم عليه السلام من
 صلبه فجعلهم عقلاً فخاطيهم وامرهم) بالايهان (ونهيهم) عن الكفر (فاقروا له بالربوبية
 وكان ذلك منهم ايما نا فهم يولدون على تلك الفطرة) اى الايمان وانما سماه
 الفطرة لانهم فطروا عليه والفطرة الخلقة اتفق عامة المفسرين وجمهور الصحابة
 والتابعين على اخراج ذرية ادم عليه السلام من ظهرة واخذ الميثاق عليهم فى
 عصرة ومنهم من يقول عرض ذلك على الارواح دون الابدان وجدد الله هذا
 العهد وذكرنا هذا المنسى بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت العذر كذا فى
 تفسير التيسير (ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير) اى بدل وغير ايمان الفطرى
 بالكفر الذى اكتسبه باختياره بعد البلوغ (ومن آمن وصدق) بعد خروجه الى
 دار التكليف وصورته عاقلاً (فقد ثبت عليه) اى على الايمان الفطرى الذى حصل
 له يوم الميثاق (وداوم على ذلك الايمان) فان قيل هذا يناقض قوله اَوَّلًا خَلَقَ اللَّهُ
 الْخَلْقَ سَلِيمًا مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيْهَانِ قلنا معناه خلق الله الخلق سليماً من الكفر
 والايهان الكسبى متصفاً بالايهان الفطرى قال النبى صلعم كل مولود يولد على

الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وهذا دليل على اطفال المسلمين
 واطفال الكافرين مومنون بالايمان الفطرى (ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر
 ولا على الايمان) يعنى ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان فى قلب العبد
 بطريق الجبار والاكراه بل يخلقهم باختيار العبد ورضائه ومحبتة الاترى ان
 الايمان محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومبغوض ومنفوره محبوب للكافر (ولا
 خلقهم مؤمنا) اى لا يخلق الله الخلق مومنا بالايمان الكسبى (ولا كافرا ولكن
 خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد) يعنى ان الكفر والايمان والطاعة
 والعصيان من افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر فى حال كفره كافرا فاذا آمن
 بعد ذلك علمه مؤمنا فى حال ايمانه واحبه من غير ان يتغير علمه وصفته) لان كل
 متغير حادث وكل حادث محتاج الى محدث عالم قادر حتى مختار فلو كان علمه
 تعالى متغيرا لكان حادثا ولزم ان يكون الله محلا للحوادث والله تعالى منزّه عن
 ذلك (وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله
 تعالى خالفهما) الكسب فى اللغة طلب الرزق واصله الجمع وفى الاصطلاح تعلق
 ارادة العبد وقدرته بفعله فحركته باعتبار نسبتها الى قدرته وارادته تسمى
 مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى وارادته تسمى محلوفا وكذا سكونه
 فحركته وسكونه خلق للرب ووصف للعبد وكسب له وقدرة العبد وارادته خلق
 للرب ووصف للعبد وليس بكسب له والى هذا اشير فى شرح المقاصد وهى افعال
 العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية (كلها بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه
 وقدرة) قال رسول الله صلعم كل شى بقدر حتى العجز والكيس اعلم ان مذهب
 المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر والمعصية
 لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله تعالى فتكون ارادة العبد غالبة وارادة
 الله مغلوبة واما عندنا فكل ما اراد الله فهو واقع والله تعالى يريد الكفر من الكافر
 ويريد الايمان من المؤمن فعلى هذا فارادة الله غالبة وارادة العبد مغلوبة

(و الطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى) اى عبادات التى كانت
 واجبة على العباد وهى كلها بامر الله تعالى (و محبته و برضايه و علمه و مشيئه
 و قضايه و تقديره و المعاصى كلها بعلمه و قضايه و تقديره و مشيئه لا بمحبته و لا برضايه
 و لا بامره) قال الله تعالى و الله لا يحب الفساد و قال تعالى و لا يرضى لعباده الكفر
 و قال الله تعالى قل ان الله لا يأمر بالفحشا اى القبح من الكفر و المعاصى و قال
 المصنف رحمه الله فى كتاب الوصية نقر بان الاعمال ثلاثة فريضة و فضيلة و معصية
 فالفريضة بامر الله تعالى و مشيئته و محبته و رضايه و قضايه و قدره و تخليقه
 و حكمه و علمه و توفيقه و كتابته فى اللوح المحفوظ و الفضيلة ليست بامره ولكن
 بمشيئته و محبته و رضايه و قدره و حكمه و علمه و توفيقه و تخليقه و كتابته فى
 اللوح المحفوظ و المعصية ليست بامر الله تعالى و لكن بمشيئته لا بمحبته و بقضايه
 لا برضايه و بتقديره و تخليقه لا بتوفيقه و بخذلانه لا بمعونته و كتابته فى اللوح المحفوظ
 اعلم ان المعاصى نوعان كبائر و صغائر اما الكبائر فهى تسع قال صفوان بن غسال
 قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه
 لو سمعت كان له اربع اعين فاتيا رسول الله صلعم فسأله عن تسع ايات بينات
 فقال لهما رسول الله صلعم لا تشركوا بالله شيئا و لا تسرقوا و لا تزنا و لا تقتلوا النفس
 التى حرم الله الا بالحق و لا تمشوا بيري الى ذى سلطان ليقتله و لا تسحرروا و لا
 تاكلوا الربا و لا تقذفوا بمحصنة و لا تولوا الفرار يوم الزحف و عليكم خاصة اليهود ان لا
 تعدوا فى السبت قال فقبلا يديه ورجليه و قالوا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان
 تتبعوني قالوا ان داود عليه السلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته نبي و انا نخاف
 ان اتبعناك ان يقتلنا اليهود (و الانبيا عليهم السلام كلهم منزهون عن الصغائر
 و الكبائر و الكفر و القبائح) يعنى قبل النبوة و بعدها (و كانت منهم زلات و الخطايا)
 مثل الزلات اكل آدم من الشجرة و مثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا
 من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه من الاسرايلى

فوقع الضرب قصداً والقتل خطأ والقتل زلة ايضاً لأن كل خطأ زلة وليس كل
زلة خطأ فبينهما عموم وخصوص مطلقاً لأن الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون
بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون بترك الأولى والافضل قال الامام عمر
النسفي في التفسير ائمة سمرقند لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء لانها نوع
ذنب ويقولون فعلوا الفاضل وتركوا الافضل فاعتبوا عليه لأن ترك الافضل منهم
بمحنة ترك الواجب من الغير قيل زلة الانبياء والأوليا سبب القربة الى الله تعالى
قال ابو سليمان الداراني وح ما عمل داود عليه السلام عملاً انفع له من الخطية ما
زال يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطية سبب الفرار الى الله من
نفسه ودنياء (ومحمد صلعم حبيب) اي حبيب الله قال رسول الله صلعم نحن
الاخرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قولاً غير فخري ابراهيم خليل الله
وموسى كليم الله وادم صفي الله وانا حبيب الله ومعى لوا الحمد يوم
القيمة ثم اشار امام الاعظم بقوله (وعبد) الي فايدين اعنى تشریف محمد
صلعم وحفظ الامة عن قول التصاري قال ابو سليمان القاسم الانصاري لما وصل
محمد صلعم الى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى
اليه فقال يا محمد بم اشرفك قال يا رب بنسبتى الى نفسك بالعبودية فانزل
فيه قوله سبحانه الذى اسرى بعبد ليلاً قال صلعم لا تطروني كما اطرى عيسى بن
مريم وقولوا عبد الله ورسوله كذا في المشارق مدح اي لا تجاوزوا عن الحد في
مدحى كما بالغ التصاري في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا انه ابن
الله وقولوا في حقى انه عبده ورسوله حتى لا تكونوا مثالهم (ورسوله ونبية) لقوله
تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبی اتق الله والنبي اعم من الرسول
ويدل عليه انه عليه السلام سيئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة عشرون الفاً
قيل فكم الرسول منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جمّاً غفيراً (وصفيه) اي مصطفىاه
ومختاره قال رسول الله صلعم ان الله اصطفى كنانته واصطفى من قريش بنى

هاشم واصطفاني من بني هاشم كذا في المصاييح (ونقيته) اي منقيه الله تعالى
مثل مصطفى لفظاً لان الله تعالى نقي وطهر قلبه صلعم في زمن صباوته عن المأذنة
التي تمنعه من الترقى قال انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلعم اتاه
جبرائيل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق قلبه فاستخرج
منه علقه وقال هذا خط الشيطان منك ثم غسله في طشت من ذهب بماء
زمر ثم لأمه واعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى أمه يعني ظييره فقالوا
ان محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون وقال انس رضى الله تعالى عنه
فكنت ارى اثر المحيط في صدره (ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفة عين قط)
يعنى قبل النبوة وبعدها لان الانبياء عليهم السلام معصومون عن الجهل بالله تعالى
قال على رضى الله تعالى عنه قيل النبي صلعم هل عبدت وثناً قط قال لا قالوا
هل شربت خمرًا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم عليه كُفروا وما كنت
ادري ما الكتاب ولا الايمان (ولم يرتكب كبيرة ولا صغيرة قط) يعنى قبل النبوة
وبعدها لما فرغ الامام الأعظم من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع في ذكر الخلفاء رضى
الله تعالى عنهم فقال (افضل الناس بعد النبي صلعم ابوبكر الصديق رضى الله
تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما طلعت الشمس ولا غربت على احدٍ بعد
النبيين والمرسلين افضل من ابى بكر رضى الله تعالى عنه روى ان النبي صلعم
لما ذكر قصة المعراج كذبه وذهبوا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه قالوا ان صاحبك
يقول كذا وكذا فقال ابوبكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله
صلعم فذكر له رسول الله صلعم تلك التفاصيل فكلما ذكر شيئاً قال ابوبكر رضى
الله تعالى عنه صدقت فلما تم الكلام فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه أشهد انك
رسول الله حقاً قال الرسول صلعم واشهد انك صديق حقاً كذا في تفسير الكبير
(ثم عمر بن الخطاب الفاروق رضى الله تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما من
نبي الا وله وزيران من اهل السما ووزيران من اهل الارض فاما وزيراي من اهل
السما فجبرائيل وميكائيل عليهما السلام واما وزيراي من اهل الارض فابوبكر
وعمر رضى الله تعالى عنهما من مصاييح وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى

عنهما ان مُنَافِقًا خَاصِم يَهُودِيًّا فدعاه اليهودى الى النبى صلعم ودعاه الى كعب
بن الاشرف اثم انهما احتكما النبى صلعم فحكم الى اليهودى فلم يرض المنافق
وقال نتحاكم الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال اليهودى لعمر رضى الله تعالى عنه
قضى لى رسول الله صلعم فلم يرض لقضائه و خاصم اليك فقال عمر رضى الله
تعالى عنه اكدلك فقال نعم فقال قفا مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل بيته
واخذ سيفه ثم خرج فصرّب به عنق المنافق حتى برد وقال هَكَذَا اقضى لمن
لم يرض بقضاء الله وقضاء رسول الله صلعم وقال جبرائيل عليه السلام إِنَّ عُمَرَ
رضى الله تعالى عنه فرق بين الحقّ و الباطل فسَمَى الفاروق كذا فى تفسير القاضى
(ثم عثمان بن عفان ذو النورين) لان النبى صلعم زوجه بنته رقية رضى الله تعالى
عنها ولما ماتت رضى الله تعالى عنها زوجها النبى صلعم بنته ام كلثوم رضى الله تعالى
عنها ولما ماتت ام كلثوم رضى الله تعالى عنها قال النبى صلعم لو كانت عندى
ثالثة لزوجتكها فلذا سَمَى بذى النورين عن انس رضى الله تعالى عنه قال لما امر
رسول الله صلعم ببيعة الرضوان كان عثمان رسول رسول الله صلعم الى مكة فبايع
الناس فقال رسول الله صلعم ان عثمان فى حاجة الله وحاجة رسول الله فصرّب
بأحدى يديه على الاخرى فكانت يَدَا رسول الله صلعم لعثمان رضى الله تعالى
عنه خيراً من ايدهم لانفسهم من مَصَاييح (ثم على بن ابى طالب المرتضى
رضى الله تعالى عنه) قال رسول الله صلعم لعلى انت منى بمنزلة هارون من
موسى عليهما السلام الا انه لا نبى بعدى (عابدين) اى كانوا عابدين الله ثابتين
(على الحق مع الحق) اى كانوا مع الحق تعالى فى عبادتهم يعنى عبدوه بالصدق
والاخلاص والخشوع والخضوع (نتوليمهم) اى نحبهم (جميعاً) اى جميع الخلفاء
الاربعة لا نفرق بينهم بحسب البعض وبغض البعض والروافض خزلهم الله وقاتلهم
الله ابغضوا الخلفاء الثلاثة رضى الله تعالى عنهم فرفضوا المذهب الحق والخوارج
خزلهم الله ابغضوا علياً رضى الله تعالى عنه وكرم وجهه فخرجوا عن الصراط
المستقيم (ولا نذكر احداً من اصحاب رسول الله صلعم الا بخير) يعنى ان اعتقاد
أهل السنة والجماعة تزكية جميع الصحابة و الثنا عليهم كما اثنى الله تعالى

ورسوله عليهم وما جرى بين علي ومعاوية رضى الله تعالى عنهما كان مبنياً
على الاجتهاد كذا في الاحياء عن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب
من مصاييح (ولا نكفر مسلماً بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم
يسألها) يعنى ولا نكفر مسلماً بذنب كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة اما من
استحل معصية وقد ثبت دليل قطعى فهو كافر بالله تعالى لان استحلها تكذيب
بالله تعالى (ولا نزيل عنه) اى عن المسلم الذى ارتكب كبيرة غير مستحل (اسم
الايمان ونسبته مؤمناً حقيقة) اشار به الى ان المسلم يسمى حقيقة وهذا يدل
على اتحاد الاسلام والايمان (ويجوز ان يكون) مرتكب الكبيرة (مؤمناً فاسقاً
غير كافراً) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب الكبيرة قال صدر الشريعة
فالكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواط ونكاح منكوحه الاثب او ثبتت لها بنص
قاطع عقوبة في الدنيا والاخرة وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان
يكون مؤمناً ولا كافراً واثبتوا منزلة بين منزلتين اى بين الكفر والايمان (والمسح
على الخفين اى ثبت جوازها بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر
لانه قريب من الخبر المتواتر) (والتراويح في ليالى شهر رمضان سنة) هذا رد على
الروافض خزلهم الله تعالى فانهم انكروا التراويح والمسح على الخفين ومسحوا
على ارجلهم بلا خف قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة رضى
الله تعالى عنه عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفصل الشيخين
وتحب الختني وتري المسح على الخفين وتصلى خلف كل بر وفاجر والله
الهادى (والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة) ويكره لوجود ايمانه
والكراهة لعدم اعتماد في الامور الدينية قال النبی صلعم من صلى خلف عالم
تقى فكأنما صلى خلف نبي من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر
له ما تقدم من ذنبه يعنى الصغائر (ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول
انه لا يدخل النار) كما قالت المرجعية قال الامام الرازى في كتاب الاربعين العاصي
الذى ليس بكافر وكانت معصية كبيرة فيه ثلاث اقوال احدها قول من قطع

بانه لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئية وثانها قول من قطع
 بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج وثالثها قول من قال لا يقطع بالعفو ولا
 بالعقاب وهو قول أكثر الأئمة وهو المختار (ولا نقول) أى المؤمن (يمحّله فيها) أى
 فى نار جهنم (وان كان فاسقاً بعد ان يخرج من الدنيا مؤمناً) خلافاً للمعتزلة
 فانهم قطعوا بخلود الفاسق فى عذاب نار جهنم ابداً كالكاfer (ولا نقول ان حسناتنا
 مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقوله المرجئية ولكن نقول من عمل حسنة بجميع
 شرائطها) من النية والاخلاص وغيرهما من القرائض (خالية عن العيوب المفسدة)
 من الريا والسمعة والعجب (ولم يبطلها) بالكفر والردة قال الله تعالى ومن
 يكفر بالايمان فقد حبط عمله واما ارتكاب الكبائر فلا يفسد الطاعات ولا يبطل ثوابها
 عند اهل السنة والجماعة (حتى خرج من الدنيا مؤمناً فان الله تعالى لا يَحْصِيْهَا
 بل يَقْبَلُهَا مِنْهُ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهَا) بلا وجوب عليه ولا استحقاق بل بفضل الله تعالى
 الله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء وقال الله تعالى والله لا يخلف الميعاد (وما كان من السيئات
 دون الشرك والكفر) سواء كانت تلك السيئات صغيرة او كبيرة (ولم يتب عنها)
 أى عن تلك السيئات التى ليست بشرك ولا بكفر (صاحبها حتى مات
 مؤمناً) فاسقاً مصراً عليه (فاته) أى ذلك الفاسق (فى مشيئة الله تعالى عذبه)
 بالنار عدلاً ثم اخرجها منها فضلاً (وان شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار أصلاً) بفضل
 ورحمته او بشفاعه الشافعين وفى بعض النسخ وان شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار
 ابداً فيكون المعنى ان من يعذبه الله من المؤمنين لا يعذبه ابداً مطلقاً فى النار
 لان الايمان يمنع الخلود (والرياء اذا وقع فى عمل من الاعمال فانه) أى الرياء (يبطل
 أجره) قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى كالأذى
 ينفق ماله راء الناس وقال رسول الله صلعم لا يقبل الله عملاً فيه مقدار ذرة
 من الريا والمصنف رحمه الله تعالى ذكر ابطال الأجر ولم يذكر ابطال العمل اهتماماً
 بشأن الأجر والثواب لان المقصد الاقصى والمطلب الاعلى من العمل هو الأجر
 والثواب (وكذلك العجب) أى العجب اذا وقع فى عمل من الاعمال فانه يبطل

اجره وعمله كالتريا لن العجب يأمن من مكر الله ولا يخاف من ذوال اليمان
 واعماله والأمن من عذاب الله كفرًا (والآيات) اى المعجزات (للانبياء) يعنى ان
 خوارق العادات التى تصدر عن الانبياء كاحياء الأموات وانفجار الماء من بين
 الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لن الله تعالى يريد بصدورها
 عنهم ان تكون علامة ودليلاً على نبوتهم وصدقهم (والكرامات للأولياء) اى الخوارق
 التى تصدر عن الاولياء تسمى كرامات لن الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم
 واعزازهم والولى فى اللغة القريب فاذا كان العبد قريباً من حضرت الله تعالى
 بسبب كثرة طاعة وكثرة احلاصه كان الرب قريباً منه برحمته وفضله واحسانه
 (واما التى تكون لاعدائه) اى لاعداء الله تعالى من الامور المخارقه للعادة (مثل
 ابليس وفرعون والدجال فما روى فى الاخبار انه كان ويكون لهم لا تسميها آيات)
 فانها للانبياء والكرامات فانها للأولياء اكراماً لهم واحساناً لهم (ولكن نسميها قضاءً
 حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضا حاجات اعدائه
 دفع الامام الاعظم رحمه الله تعالى ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لن الله
 تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجاً لهم وعقوبة لهم فيتغيرون بذلك) اى
 بسبب قضاء حاجاتهم (ويزدادون طغياناً وكفرًا) فيستحقون بذلك عذاباً
 مهيباً قال الله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيراً لانفسهم انما نملى
 لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين (وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل فى العقل
 وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلعم
 اذا رايت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصية الله تعالى
 فانما ذلك منه استدراج (كان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان
 يرزق) كرر الامام الاعظم هذا الكلام للتوكيد اى كان الله تعالى خالقاً قبل وجود
 المخلوقات ورازقاً قبل وجود المرزوقين وقادراً قبل وجود المقدورين وقاهراً قبل
 وجود المقهورين وراحماً قبل وجود المرحومين ومعبوداً قبل وجود العابدين
 مجيباً قبل وجود السائلين غنياً قبل وجود السموات والارضين مالكا قبل وجود
 المملكة والمملوكين باقياً بعد فناء الخلق آجمعين (والله تعالى يرى) على صيغة

المجهول (في دار الآخرة) صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثاني
الآخر الذي هو نقيض الأول وإنما سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا وهي من
الصفة التي غلب عليها التسمية وكذلك الدنيا وإنما سميت بالدنيا لدونها
وقربها من الآخرة (يرآه المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم) حال من فاعل
يرى حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلعم إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول
الله تعالى أتريدون شيئاً أزيد لكم فيقولون ألم تبض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
وتنجينا من النار قال صلعم فيرفع الحجاب فينظرون إلى وجه الله تعالى فما
أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا صلعم للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة (بلا تشبيه ولا كيفية) خلافاً للمشبهة والمجسمة (ولا يكون بينه وبين
خلقه مسافة) حين يروونه والمسافة في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهة والمكان
وأعلم أن رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل
لأنها من المتشابهات وصفاً قال فخر الإسلام على البزدوى في أصول الفقه مثال
المتشابه رؤية الله تعالى بالابصار عياناً حق في الدار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ولأنه موجود بصفات الكمال وإن يكون
مرئياً لنفسه ولغيره من صفات الكمال والمؤمن لأكرامه بذلك أهل لكن اثبات
الجهة ممتنع فصار متشابهاً بوصفه فوجب تسليم المتشابه على اعتقاد الحقيقة فيه
(والإيمان في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه بالتركي أنا متق
وفي الشرع (هو الإقرار) باللسان (والتصديق) بالجنان بالله تعالى واحداً لا شريك
له موصوف بصفات الذاتية والفعلية وبأن محمداً صلعم رسول الله أي نبيه
الذي بعثه بالكتاب والشرعة فالإقرار وحده لا يكون إيماناً لأنه لو كان إيماناً لكان
المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لأنها لو كانت إيماناً لكان أهل
الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد أن المنافقين
لكاذبون وقال تعالى في حق أهل الكتاب الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما
يعرفون أبناءهم فمن أراد أن يكون من أمة محمد صلعم فقال بلسانه لا إله إلا الله
محمد رسول الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وإن لم يعرف الفرائض والمحرمات

ثم اذا قيل له ان صلاة الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها
عليه وقبلها فهو ثابت على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها فهو كافر وكذلك سائر
الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع (وايمان
اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص) من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من
جهة اليقين والتصديق يعنى ان ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا
ينقص في الدنيا ولا في الآخرة لان من قال امنت بالله وبما جاء من عند الله
وامنت برسول الله وبما جاء من عند رسول فقد آمن بجميع ما يجب الايمان
به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما يجب الايمان به بان آمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسله ولم يؤمن
بغيرها فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من يكفر بكل
المؤمن به فيكونهما كافرين حقا (والمؤمنون مستوون في الايمان) بحسب المؤمنين
به كما مر (والتوحيد) اى نفي الشرك في الالهية والربوبية والخالقية والازلية
والقدسية والقيومية والصدقية فمن نفي الشرك في بعضها دون بعض فهو مشرك
لاموحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه التقليل والاستدلال
فيزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالدلة العقلية كتوحيد العارف الواصل الى
المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوى
ايمانهم من هذا الوجه (مُتَفَاضِلُونَ) ومتفاوتون (في الاعمال) اى في الطاعات
الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان الاعمال الصالح ليس جزؤ من الايمان لان العمل
يزيد وينقص لان بعض الناس يصلى الصلاة الخمس كلها وبعضهم يصلى بعضها
وصلاة من يصلى بعضها صلوات صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كلها
صوم صحيح وصوم من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقيس على
هذا سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس كذلك لان ايمان من آمن
ببعض المؤمنين به ليس بايمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد
ثم افطر (والاسلام هو التسليم والانقياد لأوامر الله تعالى) في الصالح بذل الرضا
بالحكم والانقياد هو الخضوع والخضوع النظام والتواضع فعنى الاسلام هو الرضا

بأحكام الله في الفرائض والمحرمات أى هو الرضا بحكم الله بكون بعض الأشياء فرضاً
 وبكون بعض الأشياء حلالاً وبكون بعض الأشياء حراماً بلا اعتراض ولا استقباح (فمن
 طريق اللغة فرق بين الإيمان والاسلام) لأن الإيمان في اللغة عبارة عن التصديق قال
 الله تعالى وما انت بمؤمن لنا أى بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم
 والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه وأما التسليم فانه عام
 في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام اعم في اللغة كون المنافقين
 من المسلمين بحسب الشرع وما كانوا مومنين بحسب اللغة قال الله تعالى
 قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان
 وهو اسلام في اللغة وليس بإيمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب (ولكن لا يكون)
 أى لا يوجد في حكم الشرع (إيمان بلا اسلام) لأن الإيمان هو الاقرار والتصديق
 للوهية الله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق يوجد فيه التسليم
 والقبول لفرضية اوامر الله تعالى وحقية احكامه وشرايعه (ولا أى لا يوجد اسلام
 بلا إيمان) لأن الاسلام هو التسليم والانقياد لأوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد
 التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس
 بمؤمن وهذا مراد القوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظهر مع
 البطن) أى الإيمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك
 الظهر عن البطن والبطن عن الظهر (والدين اسم واقع على الإيمان والاسلام
 والشرايع كلها) يعنى أن لفظ الدين قد يطلق ويراد به الإيمان وقد يطلق ويراد
 به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد صلعم وقد يطلق ويراد به شريعة
 موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من
 الرسل (نعرف الله تعالى حق معرفته) أى نعرف الله تعالى حق المعرفة التى كلفنا
 بها (وصف نفسه) أى ذاته تعالى (في كتابه بجميع صفاته) التى وصف نفسه في
 كتابه العظيم وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسنى التى في الكتاب والسنة أى
 نقدر على معرفته بصفاته واسماؤه على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما
 يقال ما عرفناك حق معرفتك (وليس يقدر احد أن يعبد الله حق عبادته

كما هو اهل له) لأن العبادة اجلال الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته فلا
 يقدر عبداً ان ياتي بالعبادة الايقه بجلال الله وعظمته وكبريائه ولا يقدر عبداً ان
 يعبد الله عبادة مساوية لشوابه لأن ثوابه واجره بغير حساب وبغير زوال واعمال
 العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبداً ان يشكر الله حق شكره لأن
 شكره يعد ويحصى ونعمة الله لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا
 تُحْصوها (ولكنه يعبد به بامر الله كما امره) بكتابه وسنة رسوله (ويستوى المؤمنون كلهم
 في المعرفة واليقين والتوكل والرضا والخوف والرجاء الايمان في ذلك) المعرفة في
 اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته مع الصدق الله
 تعالى في معاملاته واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو
 روية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القرآن
 العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما
 يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين
 اجتماعهما والاول لعوام العلماء والثاني لخواص العلماء والاوليا والثالث
 للانبيا والتوكل هو الثقة بما عند الله والياس عن ما في ايدي الناس والمحبة في
 اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله هي حالة يجدها في قلبه لا توصف بوصف
 ولا تحد بحد اوضح واقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة
 العبد لله هي التعظيم وايتار اختيار الرضا وقلة الصبر عن الله وكثرة الاستيناس بذكره
 دائماً والرضا سرور القلب بهم القضا اي المقضى من المصائب والبلا والخوف
 توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجاء في اللغة الأمل وفي الاصطلاح تعلق
 القلب بحصول محبوب في المستقبل واعلم ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء
 كما ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف فهما متلازمان لأن الرجاء بلا خوف امن
 وَغُرُورٌ لَرَجَاءٍ وَالْخَوْفُ بِلَا رَجَاءٍ قَنُوطٌ وَيَأْسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنُونَ يَسْتَبِقُونَ
 كُلَّهُمْ فَتَى كَانَ أَوْ فَتَاةً شَيْخاً كَانَ أَوْ شَيْخَةً عَبْدًا أَوْ حُرًّا فِي الْمَعْرِفَةِ أَيْ فِي وَجُوبِ
 مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَوَّلًا ثُمَّ مَعْرِفَةِ الْأَعْمَالِ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالْوَاجِبَاتِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ
 قَوْلُهُ وَالْإِيمَانُ فِي ذَلِكَ أَيْ يَسْتَوِي الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأَعْمَالِ بَانَ الْمُؤْمِنِينَ يَسْتَوُونَ فِي أَصْلِ

المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الخ (ويتفاوتون فيما دون الإيمان في ذلك كله) يعني ويتفاوتت المومنون كلهم في الأمور المذكورة بحسب وجود كل واحد منهما وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في الإيمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين (فالله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب أضعاف ما يستوجب العبد) أي ما يستحقه العبد استحقاقاً بحسب وعد الله وحكمه قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال رسول الله صلعم كل عمل بن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعماية ضعف وقوله (تفضلاً منه) لنفي الاستحقاق الذاتي لأن الوعد بالثواب والحكم به ليس بواجب على الله بل هو تفضل اختيار من الله تعالى لأنه متصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير بلا إذنه (وقد يعاقب على الذنب عدلاً منه) أي عدلاً من الله تعالى (وقد يعفوا عنه فضلاً منه) أي وقد يعفوا عن الذنب صغيراً كان ذلك الذنب أو كبيراً مقروناً بالتوبة أو غير مقرون والعفو استئاط العذاب عن من يحسن عقابه قال الله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (وشفاعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حق وشفاعة النبي عليه الصلاة والسلام للمؤمنين المذنبين ولأهل الكبائر منهم المستوجبين العقاب حق) ثابت بالكتاب والسنة واجماع الأمة قال الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه وهو إثبات الشفاعة لمن آذن له بها قال رسول الله صلعم شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي من كذب بها لم ينلها وقال رسول الله صلعم يشفع أمتي يوم القيمة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة مصدر الشفيع وهو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق من الشفيع (ووزن الأعمال بالميزان يوم القيمة حق) قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق والقرار بالوزن يوم القيمة مذهب أهل سنة والجماعة والله أعلم بكيفيته وقال الإمام الأعظم في كتاب الوصية وقرأة الكتب حق لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيماً (وحوض النبي عليه الصلاة والسلام حق) قال رسول الله صلعم حوض مسيرة شهر وزواياه سواء مأواه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من

شرب منه لَا يَظْمَأُ أَبَدًا (والتقصاص فيما بين النخْصوم بالحساب يوم القيمة حق وان لم تكن لهم الحسنات فَطَرَحَ السَّيِّئَاتِ عَلَيْهِمْ حَقٌّ جَائِزٌ) قال رسول الله صلعم من كان مظلومة لآخيه من عرضه أو شى فليتحلله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلعم اتدرون من المفلس قالوا المفلس من لا درهم له ولا متاع فقال صلعم ان المفلس من امتى مَنْ يَأْتِي يوم القيمة بصلوة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار (والجنة) وهى دار الثواب الدائم (والنار) وهى دار العقاب الدائم (مخلوقان اليوم) قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنّ عرضها السموات والارض اعدت للمتقين وقال الله تعالى واتقوا النار التى اعدت للكافرين والفعل الماضى هو اللفظ الدال على ثبوت معنى فى زمان اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبرائيل عليه السلام لمحمد صلعم اعدت للمتقين اعدت للكافرين ولفظ نجعلها فى قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا بمعنى يعطيها كقوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا اى اعطيت له (لَا يَفْنَيَانِ أَبَدًا) معناه يطر عليهما الفنا ولكن لا يكون فناوها ابدا بل مؤقتا لقوله تعالى كل شى هالك الا وجهه ولا يلحقهما الفنا اصلا اما لقوله تعالى كل شى هالك الا وجهه معناه كل ممكن فهو هالك فى حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى بالنظر الى الوجود الواجبى بمنزلة العدم والبقا العارضى بالنظر الى البقا الذاتى بمنزلة الفنا (ولا يموت المحور العين ابدا) اى لا يطر عليهن عَدَمٌ عن على رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم ان فى الجنة لمجتمعاً للمحور العين يرفعن باصوات لم يسمع الخلايق مثلها تكلن نحن النخالدات فلا نبید ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لنا وكنا له فلا نبید اى فلا نهلك كذا فى المصاييح (ولا يفنى عقاب الله ولا ثوابه سرمدا) السرمدا الدائم قال

الله تعالى وفي العذاب هم خالدون اى باقون دايمون وقال تعالى والذين امنوا
 وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً
 وعد الله حقاً والايات والاحاديث في خلود اهل الجنة وخلود اهل النار كثيرة
 (والله يهدي من يشاء فضلاً منه ويضل من يشاء عدلاً منه واضلاله خذلانه وتفسير
 الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه) اى من الله تعالى
 (وكذا عقوبة المخدول على المعصية) عدل منه لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون
 ظالماً بالخذلان وبعقوبة المخدول على المعصية لان الظلم وضع الشئ في غير موضعه
 والله تعالى وضع التصرف في ملكه لا في ملك غيره وعرف الامام الاعظم رحمه الله
 تعالى اضلال الله بخذلانه وفسر الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه فالهداية
 ههنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير (ولا يجوز ان نقول
 ان الشيطان يسلب اليمان) اى الاقرار والتصديق (من العبد المؤمن قهراً وجبراً)
 لان غرض الشيطان من سلب اليمان منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر
 لان العبد المؤمن لا يكون معذباً وهو مجبور في سلب اليمان فلا يسلبه جبراً
 (ولكن نقول العبد يدع) اى يترك (اليمان فحينئذ يسلب منه الشيطان) لانه لو
 سلبه قبل تركه لزم على الله جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا
 يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبته (وسؤال منكرو نكير حق كائين
 في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كائين للكفار
 كلهم ولبعض عصاة المؤمنين) المنكر اسم المفعول والنكير بمعنى المفعول وانما سمي
 بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما وفي الصحاح منكرو نكير اسماً
 للمكين ضغطة يغضطه ضغطاً زحماً الا حائط ونحوه ومنه ضغطة القبر بالتركي قبر
 صقمت وفي المصابيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا قبر الميت اتاه
 ملكان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير فيقولان له ما تقول في هذا الرجل
 الذى بعث فيكم وان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله
 الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله فيقولان له قد كنا نعلم انك تقول هذا
 ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نم فيقول ارجع

الى اهلي فاخبرهم فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا او كافرا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري فيقولان لن قد كنا نعلم تقول ذلك فيقال للأرض التثمي عليه فتلتئم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك (وكل شئ ذكره العلما بالفارسية) اى بغير العربية (من صفات الله عز اسمه فجائز القول به) وكذا كل شئ ذكره العلما بغير العربية من اسماء الله تعالى فجائز القول به فيجوز ان يقال خدای تعالى توانست (سوى اليد بالفارسية) اى بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خدای (ويجوز ان يقال بروى خدای عز وجل بلا تشبيه ولا كيفيته وليس قرب الله ولا بعده) اى ليس قرب العبد من الله (من طريق طول المسافة وقصرها) لن القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور الا فى المتمكن والمتحيز فى مكان وجهة والله تعالى منزلة عن المكان والتحيز والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والهوان) يعنى قرب العبد وكماله وبعد العبد من الله تعالى هوان العبد ونقصانه واطلاق القرب على الكرامة والبعد على الهوان مجاز مرسل من قبل اطلاق السبب على المسبب (والمطيع قريب منه بلا كيف) اى ليس قربه من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة (والعاصى بعيد منه بلا كيف) اى ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة (والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى) اى يقع على العبد المتذلل لله المتضرع اليه لا على الله لا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة والهوان وان الله تعالى اقرب الى العبد من حبل الوريد (وكذلك جواره) اى مجاورة المطيع لله تعالى (فى الجنة والوقوف بين يديه) اى بين يدي الله تعالى بلا كيف اى ليس هذا على معناه الظاهر بل من المتشابهات قال الإمام الغزالي رحمه الله تعالى القرب من الله تعالى فى العبد من صفات البهايم والسباع وفى الخلق بمكارم الاخلاق التى هى الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير (والقرآن منزل على رسول الله صلعم وهو فى المصاحف مكتوب وايات القرآن فى معنى الكلام) اى كونها كلام الله تعالى (كلها مستوية فى الفصل

والعظمة) قال رسول الله صلعم فصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و آيات القرآن كلها مستوية في هذه الفصيلة ففضل كل آية على سائر الكلام كفضل الله على خلقه إلا أن لبعضها فصيلة الذكر وفصيلة المذكور مثل آية الكرسي لأن المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فصيلة الذكر وفصيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسمائه وكذا الآيات التي يذكر فيها الأنبياء والأوليا فيها فضيلتان (ولبعضها فصيلة الذكر فحسب مثل قصه الكفار) فيها فصيلة القرآن لأنها كلام الله لا كلامهم (وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الأسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما) يعني لا تفاوت بين أسماء الله ولا تفاوت بين صفات الله ولا تفاوت بين اسمائه وصفاته و يكونها أن كلها مستوية في العظم والفضل الذي حصل لها بكونها أسماء الله وصفاته و يكونها لا هو ولا غيره قال الإمام الغزالي أن هذا الاسم يعني الله اعظم الأسماء التسعة والتسعين لأنه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية ولأنه أخص الأسماء أن لا يطلقه أحد على غير الله تعالى لا حقيقة ولا مجازاً وسائر الأسماء قد يسمي بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره (ووالد رسول الله صلعم ماتا على الكفر وأبو طالب عمه مات كافراً) هذا رث على من قال ماتوا على الإيمان وهم الروافض (وقاسم و طاهر وأبراهيم كانوا بنى رسول الله صلعم وفاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم كن جميعاً بنات رسول الله صلعم) هذا رد على من روى من أولاد رسول الله صلعم أكثر وأقل من المذكورين في هذه الرواية وهى الصحيحة كان رسول الله صلعم تزوج خديجة رضى الله تعالى عنها وهى بنت خمس وعشرين سنة فولد منها ستة أولاد وولد من المارية إبراهيم عليه السلام وهى جارية قبطية وولد إبراهيم عليه السلام بالمدينة ومات صغيراً رضيعاً قال لما توفي إبراهيم عليه السلام قال رسول الله صلعم أن له مريضاً فى الجنة (وإذا أشكل على الإنسان) أى المؤمن (شئ) أى مسيلة (من دقائق) أى مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغي له) أى يجب عليه (أن يعتقد فى الحال ما هو الصواب عند الله) تعالى بأن نقول مثلاً أن ما أراد الله منه حق

واقع اويقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله وهذا القدر يكفي (الى ان يجحد عالماً) يعلم مسائل التوحيد والصفات (فيسأله) ما اشكل عليه (فلا يسعه) اى لا يجوز له (تأخير الطلب) اى تأخير طلب العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما ينزل به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من اهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلعم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال صلعم اطلبوا العلم ولو بالطين (ولا يعذر بالتوقف عليه) اى لا يكون معذوراً بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات (ويكفر ان وقف) فيما اشكل عليه ان كان من ضروريات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال امننت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى (و خبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال) اى من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله صلعم بجسده في اليقظة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر في القوة وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قطعى من الكتاب قال الله تعالى سبحانه الذى اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من اياتنا انه هو السميع البصير والمعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير قوله تعالى اسرى بعبده ليلاً كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلعم بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتانى جبرائيل عليه السلام بالبراق وهى دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى آتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التى تربط بها الانبياء عليهم السلام قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجائنى جبرائيل عليه السلام باناء من خمر وانا من لبن فاخترت اللبن فقال جبرائيل عليه السلام

اخترت الفطرت ثم عرج بنا الى السماء الحديث (وخرج الدجال وياجوج
وماجوج وطلع الشمس من مغربها و نزول عيسى عليه السلام من السماء
وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائن)
عن حذيفة بن اسيد الغفاري قال اطلع النبي عليه السلام علينا ونحن نتذاكر
فقال ماتذكرونا قالوا نذكر الساعة قال صلعم انها لن تقوم حتى ترو قبلها عشر
ايات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلع الشمس من مغربها و نزول
عيسى عليه السلام وياجوج وماجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف
بالمغرب وخسف بجزيرة العرب و آخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد
الناس الى محشرهم كذا في المصاييح (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)
اي يوفق ويثبت على اعتقاد صحيح وعمل صالح من تعلق مشية الازلية في
الازل بهدايته قول الامام الأعظم ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه وارضاه وجعل
الجنة مأواه ومثواه والله يهدي من يشاء كانه قال فما علينا الا البلاغ والله يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم اللهم يا هادي المهتدين اهدنا الصراط المستقيم (فدثم)
شرح هذا الكتاب بعون الملك الوهاب في اليوم السابع والعشرين من شهر
رجب المرجب سنة ثمانية وثمانين بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها
افضل الصلاة والسلام وعلى آله الطيبين الطاهرين رضوا الله تعالى عليهم اجمعين

تم طبع هذا الكتاب في ربيع الآخر ١٢٧٩



SALARJUNG MUSEUM	
.....
Acct. No
Call. No
Sub	519.....

